

لواقح الأنوار القدسية المنتقاة من الفتوحات المكية ،  
 للشعراني ، عبد الوهاب بن أحمد - ٩٧٢ هـ . كتب في القرن  
 الثالث عشر الهجري تقديرا .

٢ ج في مجلدين ( ٤٠٨ ، ٣٩١ ق ) ٢٤ س ٢١ × ١٧ اسم

٧٠٧٦

نسخة جيدة ، خطها مغربي حديث ، طبع سنة ١٩٦١ م .

الأعلام ٤ : ٢٣١ الأزهري ٢ : ٦٢٥

١٤٥١

أ - الشعائر والتقاليد والأخلاق الإسلامية أ - المؤلف

ب - تاريخ النسخ ج - اختصار الفتوحات المكية .

١٤١١  
١٧/١٩





V.V7

( < )

٢١٨

ل. ش.

لواقح الأنوار القدسية المنتقاة من الفتوحات المكية ،  
 للشعراني ، عبد الوهاب بن أحمد - ٩٧٢ هـ . كتب في القرن  
 الثالث عشر الهجري تقديرا .

٢ ج في مجلدين ( ٤٠٨ ، ٣٩١ ق ) ٢٤ س ٢١ × ١٧ اسم

٧٠٧٦

نسخة جيدة ، خطها مغربي حديث ، طبع سنة ١٩٦١ م .

الأعلام ٤ : ٢٣١ الأزهري ٢ : ٦٢٥

١٤٥١

أ - الشعائر والتقاليد والأخلاق الإسلامية أ - المؤلف

ب - تاريخ النسخ ج - اختصار الفتوحات المكية .

١٤١١  
١٧/١٩



الصف الثاني من الخط الفوق المكتبة

الحج الدين بن عربي

لعمدة السالكين (سفر)

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات

الرقعة: ٦٠٧٧ - ٦٠٨١  
العنوان: لوائح الدول القديمة المتبقية من الفتوحات المكية  
الخط: الخط العثماني - محمد الوهاب بن أحمد - ٧٢٠ هـ - ٧٢٩ هـ  
اسم الناسخ: القرن الثالث عشر هـ  
عدد الأوراق: ٢٨ - (٣٩١ هـ)  
ملاحظات: -----  
-----  
-----







































































لا شك

اولا هذا وهو على ان كل واحد من هذه الاربعة الاربعة  
 وما حكم الحكماء على ما ذكرنا من هذه الاربعة الاربعة  
 معاملة في الحكماء واذا وقعت اربعة فلهذا  
 انما انما في حكمه على ما ذكرنا من هذه الاربعة  
 البهيمية وما حكمه على ما ذكرنا من هذه الاربعة  
 انما انما في حكمه على ما ذكرنا من هذه الاربعة  
 بل هي وما حكمه على ما ذكرنا من هذه الاربعة  
 من انما في حكمه على ما ذكرنا من هذه الاربعة  
 او جعل الله وما حكمه على ما ذكرنا من هذه الاربعة  
 في الحكماء وما حكمه على ما ذكرنا من هذه الاربعة  
 ومنها على ما ذكرنا من هذه الاربعة  
 كل واحد من هذه الاربعة وما حكمه على ما ذكرنا من هذه الاربعة  
 يجمع ومنها على ما ذكرنا من هذه الاربعة  
 سبيل انما انما في حكمه على ما ذكرنا من هذه الاربعة  
 الحق انما انما في حكمه على ما ذكرنا من هذه الاربعة  
 ومنها على ما ذكرنا من هذه الاربعة  
 هي من انما في حكمه على ما ذكرنا من هذه الاربعة  
 على انما في حكمه على ما ذكرنا من هذه الاربعة  
 وما حكمه على ما ذكرنا من هذه الاربعة  
 له وما حكمه على ما ذكرنا من هذه الاربعة  
 يا هو اسر ومنها على ما ذكرنا من هذه الاربعة  
 البهيمية منها اربعة على ما ذكرنا من هذه الاربعة  
 النمل واذا في حكمه على ما ذكرنا من هذه الاربعة  
 على انما في حكمه على ما ذكرنا من هذه الاربعة















































فمنها ما يقع ان تشبه بالاله وخلق الله من غير ان يكون له  
له بالامر على ما هو عليه **وهنا** على ان لا يتصور في الكمال قبل كون  
ذلك خاتمة في حق العلم بها ام لا وهل العلم من الله من البشر  
ان قال الله تعالى فيها لعل البشر يعرفون الحجة التي بها  
اما حقها لعل من صورته وبعثت صورته اخرى من ان الله  
على الله عليه وكن من جملة من لا يتصور وخلقوا بعد ذلك من  
كلوا خلقا ما يستحق **وهنا** على القوة الملائكة وكن  
يتبع في الخلقات وخلق من اجزاء ذلك لم لا يتصور ذلك  
ولا من صورته ان لا الهية على من كنز اكثر اجزاء  
لم كان القوة الالهية على الكائنات على ان خلقوا القوة  
الملائكة على الكائنات وازاحضت احتساب العلم  
المعروف على القوة والملائكة على العلم  
معلم ان ذلك من القوة الالهية **وهنا** على العلم هو من التشخيص  
العلم والتشخيص الخلق وخلق من كل نوع هو في شأن  
وتشخيص العلم ان الكائنات على هو من باب التشخيص وباب  
ان هو من حقيقة اخرى فان السير بطورة الكمال فيقول  
يتلج الى عبده فهو في تشخيص دقيق يعرف ان الله ليس  
فان لا عبرة ليست من تشخيص ان يشخص سيره ومن لعمري العبر  
ان يكون سمي تحت تشخيص سيره على كماله تشخيص بل هو سير  
وتشخيص بنفسه من ان الله لكونه عبرا على تشخيص غير سيره  
من مثال سيره ومن مثاله هو حجب من خفية والكمال بعد ذلك  
**وهنا** على ان العلم كله ان الله لا يفسد العلم والكمال بعد ذلك  
مكونه خليفه او ينقض الله من حيث ما عظمه من ان الله لا يفسد  
دينا الله هو من كل من كل الجبر لا يفسد العلم

لانه

لانه ما خلق بالاطالة ان التشخيص خلافه **وهنا** على العلم هو من التشخيص  
وهو ان يلام عليه العلم والاطالة ان التشخيص خلافه **وهنا** على العلم هو من التشخيص  
من تشخيص من صورته من صورته ما فيه فغيره من ذلك لا يفسد  
ما عظمه من ان الله لكونه عبرا على تشخيص غير سيره ومن لعمري العبر  
ان يكون سمي تحت تشخيص سيره على كماله تشخيص بل هو سير  
وتشخيص بنفسه من ان الله لكونه عبرا على تشخيص غير سيره  
من مثال سيره ومن مثاله هو حجب من خفية والكمال بعد ذلك  
**وهنا** على ان العلم كله ان الله لا يفسد العلم والكمال بعد ذلك  
مكونه خليفه او ينقض الله من حيث ما عظمه من ان الله لا يفسد  
دينا الله هو من كل من كل الجبر لا يفسد العلم







52.

مباحة الصلاة المشترعة بين الكمال وانما القتل هو اعم من هذا الكمال  
والاستقام الى الشهادتين هي امانة متناهية الصلاة واستقامتها ارجى منها  
وسبقها وهي كبريا وانما الكمال هو ان يقفنا ههنا وامام ذكر الله وطا  
وضعت الصلاة كما لا يخفى مع العلم من اهلها ان لا يغفلوا عما يقع في امانته  
قل عليه افضل الصلوات واخلاقه كذا في **الكتاب** انما امانته  
الصلاة تلحقنا خلفها طائفة بغيره فبني ايمان من اطاق الصلاة  
بها ومن لم يزل من رجا بالاطاع على غير اقلية في الاخرى من امان  
وامام عليه السلام لما سمع له الكفاية والاطاع يسبح لله وانه فبيلة  
الاطاع والاطاع فبيلة الكفاية والاطاع في ذلك شيخ **فان** عجزنا ان  
يسجد الكفاية في الصلاة في كل صلاة كما يسجدوا بهم وراى ان  
الاخلاق في الصلاة وراى ان بعض من هذا يقول الله الله وذلك ان  
الاطاع والاطاع والاطاع اذا وقع في الشهادتين في جميع حكمه الى جميع  
الغليظة ومن وقع في العجز والاطاع في جميع حكمه يسجد في  
لن رتبة خلفه من طاع الى طاع الغليظة كما نحن وراى ان في  
ذ رتبة وراى انما جبر تحت ذ رتبة وما فاضل في هذا ما عجزنا ان  
القتل في رتبة وراى انما ارى في الغليظة فبيل على اعمام الصلاة في  
الاطاع خلفه يسجد له انما ارى في العجز وراى ان في الكفاية  
خلفه يسجد يسجد له وراى ان في الغليظة وراى ان في طاع  
يسجد المستعمل في طاع وراى ان في العجز وراى ان في السجدة  
وما على رسول الله صلى الله عليه وسلم في طاع وراى ان في طاع  
عن يمينه وما هو شأن السجدة لانه صلى الله عليه وسلم وراى الكفاية  
خلفه جبريل في كل معروف في جميع وراى ان في الكفاية في طاع  
يسجد جبريل في كل رتبة لراى ان في طاع وراى ان في طاع  
وكل وراى ان في طاع عن يمينه وراى ان في طاع وراى ان في طاع















































































عزرا

علمت

علمت ان قيامته العظمة الذي منسأا عليه وان مني العجز ع  
 عن انشاء الاخرى بمنزلة عمل الكرامة لا كثير من طاعتها بقية  
 ارض شيئا بعرض يستحق عليه الطوارق التي رايها من العظمة  
 فلهذا اذال عايتها اذ اعلت بفقرات فكل منته ان استرا  
 من ظهور نشأة الاخرى في البرزخ الذي يوم القيامة البعث  
 من البرزخ كما بعث من السجدة الى الارض بخرودة مستقر من  
 تشاك من بين يداي وادى كونه في البرزخ يسوية وعبره  
 على غير مثال مني لم يبق الا ان اذى في غير اذى من نشأة  
 الاخرى في عبادته ذاتية لا يملكه في خلقه بل ان نشأة في  
 ان يكون غير رغب في رستى ان يكون له بعد كما نيل عن الانواع  
 رسل الله هذا **فصل** واما خلق الله ارض من بينه جعل فيها  
 تعبته وهو فليد وجعل في الارض الكلبة انشرف السوف في  
 السور واخر انه وسع الارض العلم به تعالى ومن هذا كما  
 السور من غير تعالى كما نراه وحش به كما عليه محبوب ان  
 من ربه جوه فانه رسل الله على ملك من ربه غير منة فبانه  
 نراه وحش جوه فبانه رسل الله على ملك من ربه غير منة فبانه  
 الاحياء في الارض ونبأ يستحق من عبادته في غير موده ان يخل  
 بتعبه مطلقا وفيما رسل الله في غير هذه النشأة ولكن من  
 جوه جوه من الخلو فبانه رسل الله على الارض ان انشرف السور  
 من فبانه رسل الله على الارض واما انشرف السور  
 انشرف السور على الارض واما انشرف السور على الارض  
 ان تشبه من رسل الله ان تشبه من رسل الله على الارض  
 من رسل الله فبانه رسل الله على الارض واما انشرف السور  
 تباع فوضع فوضع فوضع فوضع فوضع فوضع فوضع فوضع











































































































[illegible]

الحبيب

[illegible]















بسم الله

[illegible]















واجتمع به انفسه لا يخرج منه ما يشترط في حكمه او تعالى تله الايات عينها  
 ولم اكن كاشفها ما حرقت له من حقها الايات بقولك المحرمين  
 وصوتك مقلت له من انفسه كذا ومن عطفها من كذا في انفسه  
 فيه وان كان مع قول الحق المسطرة مقلت له ومن انفسه اياها  
 عطفها بقول كذا في انفسه بسوق انفسه في عطفها  
 على انفسه في غير انفسه لا يخرج من كذا من انفسه في عطفها  
 منفسه مع انفسه انفسه انفسه الايات في انفسه كذا في انفسه  
 فالتعريفات انفسه ذكر كذا في انفسه

- مفطورة ابراهيم
- امست مبهمة
- بشاذل تونس
- حلوها بتمت
- خلعت فيه عن اري
- جلاهي الجسم مقلتي
- سكر لفر الوصل
- رانية بتمت
- ومن عطفها عجب
- سالفه اذ ينشئ
- وفال انفسه عجب
- اليل يلاذك عجب
- فورت شرفا ولباسا
- وقتا وجدا وحننا

ونفسه انفسه كان يقال له انفسه انفسه في انفسه  
 ط كذا في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 ينشئ وينشئ في انفسه في انفسه في انفسه  
 وثلاثين وثلاثين في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه

وتشمعانه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه

في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه



















الموسم

موجبت منتهى ابر خاسته عيسى عليه السلام وكنانته الربانية والحيوانية ولو كان  
يحيى ابر خاسته لكان روحا واما ان كانت الربانية فكانت من الروح وحسبها عيسى  
روح الله عيسى لا الروح حى بل الله وملك كل حى روح فكنانته عليه فقلت  
له يا ذوات حليط حتى ساء له الله بالروح انتم فقلنا انتم انتم وروح  
لك فقلت ما قلنا فقال له لو انا هو انا كحيات الموتى فقلت له فقل  
راي انا من احياء الموتى فمررت على قبره فقلت فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
احيا لى انا بقدر ما ورثته منى فلم يفرغ ذلك فقال كمال انا انا ففعل  
مروفتى في احياء الموتى فلى جبريل فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
يوحنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
الملك فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
صوتك فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
تخرج الموت اذا انت ابر خاسته روح ابر خاسته في صوتك فقلنا فقلنا  
نعم وانين في ذلك انا انا عيسى فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
مرا انا الموت فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
يحيى في العلم كثر فقلنا نعم ولا كثر في رتبة الا وروية في علم ابر خاسته  
يحيى كمال من يحيى من ابر خاسته من تفرد ورتبة ابر خاسته فقلنا فقلنا فقلنا  
وقال يحيى فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
جاء انا ابر خاسته فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
سما واما حى ابر خاسته روح الله عيسى ويحيى عليه انا حى انا حى انا حى  
مسلمة واما حى فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
الحى عليه انا حى عيسى فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
مرا على يحيى فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
مرا انا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا







البرهان

الغير هل انما اراد ان الله ادبهم بما هم فيه من الغفلة والغير هل انما اراد ان الله تعالى لم يزل  
وغيره وغيره فلا بد ان الله تعالى لم يزل يمتحنهم بما هم فيه من الغفلة والغير هل انما اراد ان الله تعالى لم يزل  
وسمعك يا منكر امره موضوعه في الرفع على كل حال فقلت اجبت جوابه  
الشيخ وادعته وانصرت الى ادريس عليه السلام فقلت عليه من ورسول  
ورحب وقال له اوصي يا نوارث المحمد فقلت له كيف اوصي يا نوارث علي  
محمد اوصي يا نوارث علي اوصي يا نوارث علي اوصي يا نوارث علي اوصي يا نوارث علي  
يا نوارث علي اوصي يا نوارث علي اوصي يا نوارث علي اوصي يا نوارث علي اوصي يا نوارث علي  
اوصي يا نوارث علي اوصي يا نوارث علي اوصي يا نوارث علي اوصي يا نوارث علي اوصي يا نوارث علي  
الحرفا ما رجعت مكانا عليا فلت يا نوارث علي اوصي يا نوارث علي اوصي يا نوارث علي  
عنوان الربا فقلت بلغة الله ما طلبت من غير هذا الاستوصيل لغيره  
وما جعلوا ما في كتابه الا ليعلموا ان الله تعالى لم يزل يمتحنهم بما هم فيه من الغفلة  
والغير هل انما اراد ان الله ادبهم بما هم فيه من الغفلة والغير هل انما اراد ان الله تعالى لم يزل  
البروق مشرق من نورنا وانما السان علماء الامم ثم قال وبعثوا رسولهم  
عليه السلام اهل ان يكلف نفسه اياهم وسعها **قلت** بلغك كثر ايا  
مختلفا في الحق والمفالات فيه قال لا يتصور ان يكون له بيان الا ما يتبع  
للمزاج فقلت بعثنيكم معاشر الانبياء ما اختلعت فيه فقال انما ما  
قلناه عن نبي وانما قلنا عن نبي واحسن من علي الخفايا علم ان انبياء  
اجمعهم على قول واحسن من قول واحسن من قول واحسن من قول فقلت فليس  
الامر به نفسه كما قيل انهم كان اولئك العفول قيل امور ارباب جنتهم  
به في ذلك فقال انا منكم اصيل لانا وكما قلنا من قال فيه بل ان الله تعالى  
مؤنة كل قائل وانما ما دعونا الناس الى الله تعالى من قول واحسن من قول واحسن من قول  
ومن خلقه الحق من خلقه ولا تكلم به بطور بيان النبي شرع عبادة توحيد  
الربانية وما لم انا من قول **قلت** له ما شرع من قول واحسن من قول واحسن من قول  
الا بالوضع من حيث كثر ما به اوضاعهم وانفروا فيه وانما من قول واحسن من قول واحسن من قول



































وزیراعلیٰ

[illegible]























جست  
وانم

المشور



12

[illegible]



















مجاز (شاعر)

[illegible]















































والله اعلم

[illegible]















٤٤

در اربع

من العلم به ملك يحسنه ولا يحسنه على ما له بل لا بد من العلم به ما ذكرته له علمت  
 ان رتبة اسم الاشياء حيز السطوح كما ان الاعمى لا يرى الاشياء فلا يحسنه  
 مصلته ما به علمه ان احسنه عليه من العلم به غير فهمه وان كان  
 يعلم به ما به علمه على ما له علمه ان رتبة العلم به ما به علمه  
 الاشياء على الترتيب الاخرى وان كان رتبة العلم به ما به علمه  
 معتقده به ان رتبة العلم به ما به علمه على قولهم وما يتكون به  
 شأنه وما يتكون منه من رتبة العلم به ما به علمه على قولهم وما يتكون به  
 به ما به علمه **وهذا** من العلم به ما به علمه على قولهم وما يتكون به  
 والعلم به ما به علمه على قولهم وما يتكون به ما به علمه على قولهم  
 تعبه رتبة ذلك لاكتسابه وان كان كل اسم لاكتسابه طامعا على كتاب  
 اسمه اسم غيره ولا يمكن الاختصاص به ان الاسم وحده على التفسير  
 لا يكون فيه انتم حكما وغيره من اسماء تقول علمه على اسم غيره وكل انما  
 على ما به علمه رتبة العلم به ما به علمه على قولهم وما يتكون به  
 لما اشترك العلم به العلم به ان لا يترك له علمه انما هو ارفع من الاشياء  
 ان من رتبة العلم به ما به علمه على قولهم وما يتكون به ما به علمه  
 تلكه انما يترك العلم به ما به علمه على قولهم وما يتكون به ما به علمه  
 وكل حكم من العلم به ما به علمه على قولهم وما يتكون به ما به علمه  
 للعلم به ما به علمه من حيث ما به علمه على قولهم وما يتكون به ما به علمه  
 من رتبة العلم به ما به علمه من حيث انما العلم به ما به علمه  
 بل هو من رتبة العلم به ما به علمه انما العلم به ما به علمه  
 هو انما العلم به ما به علمه على قولهم وما يتكون به ما به علمه  
 يرفع العلم به ما به علمه على قولهم وما يتكون به ما به علمه  
 انما العلم به ما به علمه على قولهم وما يتكون به ما به علمه  
 بل هو انما العلم به ما به علمه على قولهم وما يتكون به ما به علمه



۲۱

زلت أكبر من فعله فإنه تعالى جازات الله من حيث لا يحتسب والعلية في الغنوة  
 به على غير رطله وبعيد من رطله إلى رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 هو رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 أعلمنا الله به من ذلك واختار الله لنا العلم به من رطله وبعيد من رطله  
 به العلم به من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 الله عن نفسه من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 الله قبل رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 خاض فيه على علمه أن العلم به من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 بما وصف به نفسه وروى الله العلم به من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 أنموذج العلم به من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 وقلوبهم فكانت لهم من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 والله يحسن الله العلم به من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 أحسن الله العلم به من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 الرطل العلم به من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 الرطل العلم به من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 أعلم **ومنها** علم من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 بعينه وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 وبغيره علم من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 كان من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 أن علمه من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 وبما علمه من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 لعمري وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 لعمري وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله  
 لعمري وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله وبعيد من رطله



السلامة

والله وحده يعلم ان الله لا يجوز ان احد من المخلوقين ان يتكلم عليه ولو  
بلغ من الكبرية ما يبلغ ان الله تعالى لا يجوز ان يكون له الله مقبول ذلك بمنزلة  
من اوجب على نفسه شيئا لم يكن له ان يوجب على نفسه  
ان كان من الاعمال بخلاف الحق تعالى والعرف ان المخلوقات لا تجب  
عليها اوجب على نفسه فعل ما حرم عليه وعلم ان الحق لا يجوز له ان  
يعاثره ولا اوجب عليه عيارا يميز على غيره وانما جعل ما اوجب  
اذا لم يكن له ذلك ولا عيارا على من اوجب على نفسه فعل ما اوجب  
له فعله وانما هو عزرا ان يفعل ما بين **وهنا** على اسباب  
الاستحسان وهو ان احد الامور اخذ على ما فيه سوي ما خبا، وهو  
ان من اخذ نفسه بما يورثه لنفسه من رقائق مثل هذا فهو كمن  
عوزا عظيمه وهو ان يتفوق الحجة له على خلقه وانما اذا اشترى عليهم  
بغير تفصيل على عليه ومعاو وعبر وجب انشاء طبعه ان كان ولا احد  
**وهنا** على ديمومة الله عبادة، ولما اذ ابرع على هذا العمل ما  
كلهم اورا في ما يشبه عمل ما كلهم به الدار الاخرة وما كلهم الله  
عبادة كما فلك وادعاه فلك الى ان لا يبرأ سطة تامة تقلى على الترات  
لا يبرعوا الى ما فيه حقيقة على عبادة ولا من الرقن الى الله عليه الصلاة  
والسلام وقال ولا تكثر عن بين قتي نعتا رسولا **وهنا** على  
توحيد الله تعالى وحده يعلم ان افعال العباد وافعال الحق لا تس  
تختلف ان العباد يوجبوا الى الله يوجبون الا لا يفتروا على الله  
الخلق محضه وغير محضه ومن افعال ما هي محضه الله لا الاصفية  
الله ومنها غير محضه لما فيها من صورة الاشياء التي فلك خلقها لا عبور  
دينه له فالله واما من يتخلى بها في افعال تقلى وما ابرم والاله صبرا  
الله فلك غير له العرف وهو لا تعبر به في قوله تقلى فلا الله  
احسن فلك الله لا يثبت وهو لا تعبر به في هذا الموضع وقوله تقلى







لطائف

[illegible]



المسود

[illegible]







وایمانی

[illegible]



ذکر نامہ

[illegible]























































میراثش

[illegible]











فقلت اني فقير ونفس راسه به ان راعيه والنشر والسر والاركان الخفيف  
راعيه الشرارة بالاعطيا لها ثالث صوته الرشر فمختره بالوجود  
بالشر منتهى على ايجاد وانا اسشاء وسيات جاريك بالانسان  
والثانيه ان الشر انما يباشر الشرارة على انما انما انما  
لانه على الارض انما خير من اجمع وكذلك سيات الكلام على قوله  
الحسن رب العالمين في ارباب السالكين والمستشرقين في حقايق  
مراجعه واقهر اعلم **فصل** في بيان ان الانسان ملكا له  
تعالى فان الله تعالى ملكا له من الملك بالشر منتهى وبان العقل  
والشر او صف نفسه تعالى بل ان الشر جنود السموات والارض وكل  
وقال وما يعلم جنود ربك الا هو فهو تعالى حافظ لغيره المبررة  
انما سلبت له كونه حقيقته التي وسعت كل شيء والعلم به  
وهي مير ملكته وما وصف نفسه بالجنود والشر انما هو علم  
انتهى تعالى سبقت مشيئته في خلقه ان يخلق له خلقا كذا في انما  
في حقيقته وشرور عليه في ملكته بنفوسه مشيئته فيه وسادسي  
علمه وحقيقته التي لا تنزل لها سماك الحمارث وجعل له حقا  
من حقا وسلبه على غير الانسان بل جيب لغيره العلم وعلى  
غيره الملك انما سلبت عليه من حقا ومنه في لغيره من سلبه  
غيره انما تمت بشره من انما سلبه يجعل الله به مفضلته  
اجتاز ان اجاز الملكة ملكا ان ادخلها في الارباب من فلب  
حيث جعل له مبررة ومبررة ومفترقة ومفترقة وعمره في الله  
بشره لانه خير من انما من شره في الحقايق في قوله ان شره  
الشر وقال انما سلبه من انما من شره في خلقه من انما من شره  
شما يملكه في فلب حيث جعله في انما من شره في خلقه  
الملك انما سلبه في انما من شره في خلقه وجعل على مبررة

قلب

فليس انما نعلم ان الله تعالى على كل شيء قدير  
انما هو ان الله تعالى على كل شيء قدير  
والله اعلم بالصواب

五



والله

[illegible]



















































ششکوں

[illegible]







[illegible][illegible]

ان الله جعل الدين على تعذر وانما لها قلب وليس امر  
**وفصل في الباب الثاني** الا حصر عشرين واربعاً  
 يدعى مئة فانه لم يسم على الكتاب مئة بل الف والاربعون  
 كما هو في النار فلهذا الكتاب والاربعون فلهذا  
 مثل هذا **وفصل في** رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم



































منزل

[illegible]







[illegible]

١٠ انور كبرياءه الفلكا وعروبه  
 فلان قبل نجات انور ترکان له  
 ١١ الروح وظل وغير بحسب بیدیه  
 ولسریم از ان فلکها غیر نشیمن

**قال** الله عز وجل ان من اعظم اثمكم ان تاتيوا زوجا ظاهرا وتكرهوه سرا ومن اكبر التهمين ان تاتيوا زوجا ظاهرا وتكرهوه سرا ومن اكبر التهمين ان تاتيوا زوجا ظاهرا وتكرهوه سرا ومن اكبر التهمين ان تاتيوا زوجا ظاهرا وتكرهوه سرا

ظفر

[illegible]

ملاطبات فوسير اوافكي داربع **فصل** تعطف التمنين بين الكون والسم  
 جبر عاين عينا العاقل **فصل** عير غير المذنب لظلال الساعات  
 وهو لا يرميه او ادنى ومعه لنا **فصل** اسرار احوالنا في النعمان  
 المتدبرين بسلطان اوان لها **فصل** حكم العرف في السلطان والاعمال  
 مفرق ما يميزه التملك فونزلت **فصل** دلالت على كون امتثال واستيفاء  
**فصل** تعلى بكناب فوسير اودنى اشارة الى التفرغ الى العمل  
 الحرف لوديتن بكملا ليدبط علمي كنه **فصل** تعلى الامر على  
 العشر استوى **فصل** ينزل امتثال انكار التواضع لجمع العقول  
 الفاعل بغير ضم العقول المعتكفة على باب حكمة جعلت لها اداد ولو  
 استردته ادادها فلان تمنى راسي وراسي اليه وراسي اليه وراسي اليه



































[illegible][illegible]



الم

[illegible]







الحی

[illegible]















العزيز

[illegible]



على مقتضى

[illegible]







دار فزون

[illegible]



















الابيات

[illegible]



**فصل** تعلی که جنب بها تعریف می شود و موجب العرج التام نسبت به اولی الامر  
ان را اخصاص مجوعه ما عنتر اسم ملکانه ملا عنتر اسم امر بطول و البیه نسبت  
علم منه مناسب با علم لایر به بشیر امر بوجود و انما یقینور ریه ملا  
بنیاسیم و ما یغیب علیه علل امر احوال بلا صومع کل حدل میانیاسیم  
که اهو اسم معنا رینما کنه و انما اختلافات النسبة و اکثر الناس جاهلون  
بهنر القدر و عنه محمود و هنر الذی اذا علم الی ذم الریج و ملا صیه  
و الزهر و الا خفی و ع الکونین و کل طرسون اسم و اشغور و اعلمی کل من  
اشغل نفسه بمشی هنر کل و حملوا العیال را ای بر است و ردت  
ع هنر النوع علی غیر وجه ملا تعطیه الحفیفة و راوا ان کل ماسون  
اسم حجاب عمر اسم و اراد و اشد هنر الحجاب علی غیر و اعلمی را یا با هنر  
صیه و ساسی هنر العرج هنر الیاب بیانا شاملا و ملا علم ان الحیة دابر  
الغریة و محل الریة و محل الریة و الی و ریه من دار السموات و مجموع  
السننات علی کاشا حجابا لکل الزهر و الحجاب مهیا کما من اسم الریة  
و اضیاع ذلک ان اسم تعلی و خلق اجناس جمیع العلم و امر ذلک شاملا  
را الی کفیم نخی اسو صلا الی الاعلی جلاله بما خلفه بین هم صیه موجب  
علینا را نخباب علیم و الحیة صیه کما نکه طی یقین الی امر طلالی  
جس زهر و امر یل فیر زهر و المل لول و خضر الی بنی و الا خفی ذلک هو

الحضرة

7.9



















بہارِ فطر

به مقهور مفتاح نفسه عشر اسم الا كبر العفت اذا اطلع على طاهر من  
 الغيب تترك العقل واسما اذا اراد ان يخرج من ارتفاع به عظم هو  
 الحبر مفتاح عشر اسم به مشهور به اخره مفتاح طاهر غير  
**فصل** والاسم سائر خفون به غير الا تترك غير مستخره مقهور  
 ان اسم مقهور ولا يتفقون فله تعلق عشر اسم ان تفتون  
 انفسكم كبر العفت عشر اسم اذا رجع عشر اسم على قال لا يقهر  
 حنة ولا يفتح ذلك لا يمكن ان يكون الحنا عاوان فلان ذلك ايمان اول  
 يعقل ذلك فله المجرى وهو ان تترك مقهر عشر اسم ان ايمان  
 يعطيه العقل ولا يعقل والاولى مقهورا مقهورا به على  
 المستخرج والسنه غير له تلك غير كبر والاسم شعبنا ايمان  
 السراج اعظم الانوار اسموا العقل الى القول وانك اعظم  
 صوته فله اذا انجز يقول دون يعقل او يعقل دون قول واعلم  
 ان اسم تعلق والاعطى والاعمال الى الخلق كمال الحنة تعلق هو  
 الاعمال به بالحنية الصبر فلا يكون العقل ان له تعلق غير ان  
 ومحمد اسم من اشهر في ذلك ومنه في مشهور ذلك **فصل** تعلق  
 مقهور من اسم يعطوا من ذلك من الاعمال انفسهم ومنه واعلم  
 على كبره او صبر ورد على اسم ورسله ولا يتغير وانه مقهور  
 والاولى مقهور على ما اعطوه حقها والاولى الشيخ وذلك  
 في اسباب فليعلم في جميعه ومنه في حق عليهم السلام في وضع  
 الاعمال يكون تعلق الاعمال واعلم ان اسم تعلق لما يترك غير  
 ولا تعلق يكون مقهور به يترك الغير من ان لا يكون الا اسم التزك  
 له واعلم من من كبر اسم الخصال فلان اسم ولا يتغير الا اسم  
 التزك الا كبر له في الخصال شيء هو في التناهي على نوعه في اسم به  
 فقل قول به يترك الغير من ان لا يكون الا التزك التناهي







عالم الرغب ولا يظفر له لا ولا يظفر فيه لا حوال  
جميع الكون مشهود له واليه غايه ما حوال  
انما الرغب لتايسر له واليه الرجوع بعد  
والله اعلم بالحق ما حوال

امانتوں

ان تقولون من اين هذا العلم بل انتم عن رسول الله فتقولون من اين انتم تقولون ان هذا  
 علم الله ان الله اعلم بالغيوب غيبا يختص به احد من خلقه وان هذا العلم يشبهه  
 عليه واجتهدت فيه وانما نقلت من محبت واسرارها انما هي ما حوت عليه ان الله اعلم بالغيوب  
 محبت عليه ان الله اعلم هذا امر الحق ابو اسفة **محمد** صلى الله عليه وسلم ومن  
 وافقه على ذلك اهل العلم اسو الفلاس بر نفس و كتابه خلق الله عليه وهو  
 روايتنا عن الله عنه بنو نسر ستة تسعين وعشماية ومارات هذا هو النسر  
 لغبي **وفلان** **والباب الثالث والتسعين في بيان علم الله**  
 في معرفة حال قلب كل امرئ قل كل من عن الله بل ان هذا هو العلم  
 ايضادون يفتنون عرشا فانهم في الجبروت اذ كان عندهم **فكان** تعالى  
 على ما بينهم في كل امر من حيث ارادوا عنه مع خبر **والله** على ما بينهم  
 من ذكرهم من حيث ارادوا عنه وهو يعلم ما في قلوبهم من الخير والشر  
 والباطل والحق وما في خبر انهم استمعوا رافعا قول الله في حال امره وذكروا  
 انهم اضعوا ذكر الله مرجع العلم من حيث بانه الغني عن كل كلام الله والخلق  
 صفة عليه الغنى وان حزن الامم والاعمال في ذلك ما لم يزل الله  
**وقال في الكتاب** **الاربع والتسعين في بيان علم الله**  
 في معرفة حال قلب كل امرئ قل انما يختص الله من عباده العلماء وخوله  
 من الانبياء اعلم ان الغشبية من الله من حيث العلم التي يعرف بها الغشبية  
 زنة له وعلى قدر العلم بها تكون الغشبية المنسوبة الى العالمين والاعمال  
 بها من علمه عليه كما اخبرني منه لاسم العطين الله يجمع هذا الاسم  
 يبرأ من اذ الشياطين وما كانت علة تلهو عن المحركات احوالها واسماء  
 الا لا هيته لا يجبر كل امرئ الا الله فيشي الله بعلمه بما عندهم وما ساء  
 انتم تقابل هذا الاسم البراء على حال صاحب الحكم فيقولون انما هو علم الله  
 والاسماء على هذا الوجه الا ان الله فيه حكمه في معرفة من عرف الله سبحانه  
 بعض حكم الله وارضاه الله بل اعلم وما ساء الا لا هيته كما اخبرني منه لاسم















































الف

[illegible]



























**ما خلقنا باليقين وقال في كتاب الرسل والكنز والبيان**

مع ميثاق قطب ما من له وادار له على ما من له  
 احب دعوته الى الله وادعاه الى الله وادعاه الى الله  
 في شرفه وقدره

ان الله عز وجل يحب من اعطاه الله  
 والعقل والقلب بعلمه وحسنه وهو انما على حاله  
 لاكنه لما دعاه دعوتهم فقبلوا له على الله  
 فاذا علمت بانهم هم الذين تدرعوا من شرفه  
 فادعوه اوله وانتم في امره اوله فادعوه

اعلم ان الله تعالى انما اخبرنا انه يحب سائر السالكين  
 ويرغب ما يسلك فيه من انما يحب سائر السالكين  
 ثم فيه لعله لا يطلع به من شرفه من شرفه من شرفه  
 انما هو يعلم ان الله عز وجل يحب من اعطاه الله  
 الرسل والرسول في تعبيره في ذلك في شرفه من شرفه  
 وفهم الرسل في شرفه من شرفه من شرفه من شرفه  
 جارية ليس من فضله من شرفه من شرفه من شرفه  
 فمن انما هو يعلم ان الله عز وجل يحب من اعطاه الله  
 ونحو ذلك في شرفه من شرفه من شرفه من شرفه  
 بعد هذا التمام من شرفه من شرفه من شرفه من شرفه  
 فيقول الله عز وجل في شرفه من شرفه من شرفه من شرفه  
 فيقول الله عز وجل في شرفه من شرفه من شرفه من شرفه  
 فيقول الله عز وجل في شرفه من شرفه من شرفه من شرفه  
 فيقول الله عز وجل في شرفه من شرفه من شرفه من شرفه

**وقال في كتاب الرسل والكنز والبيان**

مع ميثاق

مع ميثاق قطب ما من له وادار له على ما من له  
 اراد الله تعالى انما اخبرنا انه يحب سائر السالكين  
 محب له انما اخبرنا انه يحب سائر السالكين  
 فيقول الله عز وجل في شرفه من شرفه من شرفه من شرفه  
 فيقول الله عز وجل في شرفه من شرفه من شرفه من شرفه  
 فيقول الله عز وجل في شرفه من شرفه من شرفه من شرفه  
 فيقول الله عز وجل في شرفه من شرفه من شرفه من شرفه

اعلم ان الله تعالى انما اخبرنا انه يحب سائر السالكين  
 ويرغب ما يسلك فيه من انما يحب سائر السالكين  
 ثم فيه لعله لا يطلع به من شرفه من شرفه من شرفه  
 انما هو يعلم ان الله عز وجل يحب من اعطاه الله  
 الرسل والرسول في تعبيره في ذلك في شرفه من شرفه  
 وفهم الرسل في شرفه من شرفه من شرفه من شرفه  
 جارية ليس من فضله من شرفه من شرفه من شرفه  
 فمن انما هو يعلم ان الله عز وجل يحب من اعطاه الله  
 ونحو ذلك في شرفه من شرفه من شرفه من شرفه  
 بعد هذا التمام من شرفه من شرفه من شرفه من شرفه  
 فيقول الله عز وجل في شرفه من شرفه من شرفه من شرفه  
 فيقول الله عز وجل في شرفه من شرفه من شرفه من شرفه  
 فيقول الله عز وجل في شرفه من شرفه من شرفه من شرفه  
 فيقول الله عز وجل في شرفه من شرفه من شرفه من شرفه



















































































1243

[illegible]



































۷۵

هو.

[illegible]



































































۵۱

فما ان افلقتما نكالا لا بد فيه من عقل الاشهادية لانه يستفاد عنه بالافترق  
 بفقره وانما الحزبه في البريه بلزله في ان النكاح لا يفسد على الزنا في دور السارق  
 ان السارق قطع يتركه في غير ارباسه لانه ملك الغير فيقطع يتركه  
 زجره في ردع لما يستقبل ان شاد راسه وفي حق الغير عليه بلزله  
 جعله نكالا وانكاح الغير مما زال من الغير فيقطع يتركه ولا تغرض  
 في حق الزنا ان ايتى زنا في حق الغير انما كان مقتضى الحق فيه فهو  
 علامته لا بد من الاخذ به ولا يجوز ان يكون فيه بل ان الله تعالى في النكاح والطلاق  
 اليمين والاحكام بما في مقتضى البره وعلى النكاح والطلاق ما في ذلك  
**فصل** في النكاح على الله تعالى النكاح اعلم ان النكاح هو الذي يربط بين امر  
 بنفسه وان لم يكن جميع بل امر بغيره من النكاح والطلاق والنكاح والطلاق  
 هو المنكوح للزانية وانما هو ليس هو النكاح بل امر من غير اهل النكاح  
 وان لم يجعل بغيره من النكاح وانما هو حلال هو في اعتبار النكاح وحرماته  
 وتحرر ماله عليه معروفة في النكاح لا يكون اهل الزنا في حق النكاح  
 مطلقا وانما هو او افلقتما من غير طهره والى طهره في حق النكاح  
 تغل في التحليل عليه اسلم ان ما قلناه للنكاح اسلم ان تغل في نكاحه  
 غير طهره من ابراهيم اعشاء به عليه اسلم وذل لا يكون معانا مسرورا  
 وعلمنا انه ليس بكناني فطهره في نكاحه تغل في نكاحه بل في نكاحه  
 ومن ذلك فان لا ينال غيره في النكاح من ادماعه من الله والطلاق  
 ذلك **فصل** في النكاح والطلاق انما هو من الله والطلاق  
 مختار امره لاداع بالسمود للثعبان في نكاحه من غير النكاح  
 من علمه ان هو يان ان هو وار مفضل وان كان يان من ابراهيم علم  
 انه وان سحر لست به من تبة انهم من است واهل ان ذلك **فصل**  
 في النكاح على الله تعالى النكاح **فصل** في النكاح على الله تعالى النكاح  
 به فهو من غير طهره وانما على النكاح من علمه بنفسه امره من ابراهيم



















































نسخہ

[illegible]



























شئت قلت من افعالها وصفها بالوحيية خاف على كمال الشئ الى العالم  
 اختلف من كل جهة وقوله لا تسبى له فقل بكر من افعالها الوحيية  
 انشائية باياد الممتدة تحت وهو غير لقوله كبر (الطال به ذلك)  
 اربهم **ومر** الروح وتشيدهم بروح اشرف ارضها فقل  
 يا شعور يا اشرف ارضها خض بل شعور او انما تعبر عنهم  
 بانه ملا اشرف ارضها جاعلا فيها شعور الكون وان كان افعال ذلك  
 الروح ليس هو صرحه بل هو رايه ومعه رايه اذ كل ما انزل نفسه  
 فيها من لذة السلك بل الحقيقة فلا يقى يعبر عنه بانه لا يقى **قال**  
**الحي** رحمه الله تعالى افعالها والظلام في الروح للعدم في كل سر  
 الروح والحيية المشرقة من افعالها كل كبرية تارة يلقى وقوتها على  
 من دونه من افعالها وتبينه في الروح بوجوه وهو اس من  
 اسماؤه الشمس والسر اذ به غلظت احواله كانه سر السموات والارض  
 والاطال به ذلك لظلامه ثم افعاله حاصلة ان الحق لما ارب الظهور  
 من افعاله بقرانه بفتن من ذاته قسم صفات ذاته كالحق فسميت  
 من غير تعبد في الغير فسمي احد الفهم بالواجب والغير بالاراد  
 والفاعل وسمي الفهم انشا بخلق المكنون والعبير والفعال  
 فاول ما فطره من ذلك النفس انشا محل حكي ساه يا شعور واليه  
 فلان لو ان النفس انشا عينية ونسخته لما جع للعبير انشا بقرانه  
 سماه والصفات ذات الحس وانشا العلم وانشا الفهم وانشا  
 الحس وانشا السمع وانشا البصير وانشا المتكلم وسمي السعة  
 على اوصاف الكمال وراية الاسماء والصفات وقرنت بها  
 ظلالها والاطال به ذلك من غير وجهها جليو غده وانما يلقى عليه  
 وانما انشئت له هذا لانه كماله لا يلقى في رايه ربيد وقوله  
 بل الحقيقة فلا يقى بالحققيقة فلهذا الحقيقة واللاهية والوحيية

على الاعيان

على الاعيان الثمانية التي هي افعال الاسماء والصفات المظهره ففعلها  
 جذوات الموجودات على سائر السموات والارض والاطال به ذلك  
 وراية صفات بها هي عينية في رايه من كل الوجوه بل انشا **ومر**  
 سر الكيف والشم والذات من الحس وهو انشا المعصوم بالافق والشم  
 عليه الاستواء على الظهور المكنون بالشم كلفه الحس وقدره الفهم  
 وعين افعالها ومظهر افعالها على الحركات والصفات به عرفت  
 المفاير والازاوا وبه سمى الشغلان لانه من افعالها المعصوم وهو انشا  
 الشغلان على حقيقه في الشغلان بظهوره في الشغلان والاطال به ذلك  
 منه شغلان على الحس ونحوه جوامع الحس على رايه استطاع  
 وكسور المطالع الشدة في شغلانته والغب كشافته شغلانته في شغلانته  
 لا يراى رايه غير شغلانته في جميع احواله ويقل بقرانه انشا في جميع  
 لا يمكن **قال** **الحي** رحمه الله تعالى قوله سر الكيف والشم واللاهية  
 العالم المحسوس من افعاله وانما هو الكمال وهو قوله وهو انشا  
 الكمال المعصوم بالافق والشم عليه الاستواء لانه من افعالها المعصوم  
 هذا هو رايه بكنية المعصومة بقرانه العالم الكسبي كمال ان الفهم رايه  
 شدة من كلفه بقرانه جسمه انشا وهو العالم الكلافي بالانسية الى الجرم  
 لقوله تعالى خلق السموات والارض الكبر خلق الناس رايته واطال به ذلك  
 رايه الفهم وانشا العالم الكبر والسموات والارض وما فيها هو العالم  
 الا في قوله تعالى وسخر لكم ماء السموات وما في الارض جميعا منبر  
 بالسموات بما احدثت والارض بما افلتت منبره كذا لقوله اعز فمررا  
 واعظم مجرا وانما انشئت السموات والارض يوم القمية وانشا بقرانه  
 لانه رايه من مجسده هو انشئت المعصوم رايته هي طائفة  
 تشييد به وهو العرش العظيم اذ الموجود اركب على رايه منبره  
 الكمال وهو العرش العظيم لانه يتجلى مع الموجودات انشائية وليس



السلام على سيدنا محمد وآله وصحبه

4































































و مرزقا

[illegible]



المستفید

[illegible]























حلال

[illegible]



















ورثہ

وان قيل لو كانا مومنانا لكانا من غير ما نحن فيه من غير ان يكونا من غير ما نحن فيه  
 وصح انهما احرار من غير ان يكونا احرارا في الدنيا **ومرشد** والاشهاد  
 ووجه ما جعلنا على العبد من الامور من غير ان يكون من غير ان يكون عينا  
 مستقلة بهما صاحب علة واما ان كانا عاكلا او اعاذيا بان اعلما  
 لم ينزل وانما لا يلزم بان اعلما واما ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا  
 بحيث لا يلزم ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا  
 غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا  
 غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا  
 وقيل ان العبد ليس من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا  
 ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا  
 له حاله ووجه ما جعلنا على العبد من الامور من غير ان يكونا من غير ان يكونا  
 من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا  
 شيئا ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا  
 يعتقدون انهم احرار من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا  
 من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا  
 مع الرقبة ما كانا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا  
 ملاخ سور عينا واما ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا  
 على الله ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا  
 من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا  
 الرقبة واما ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا  
 والرقبة من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا  
 المفقود لا يسير انما المفقود **ومرشد** ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا  
 بهما يقولان ووجه ما جعلنا على العبد من الامور من غير ان يكونا من غير ان يكونا  
 من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا من غير ان يكونا











والتحالف والاطماع محكوم وحكام مجازة الحق لا يظفها الخلق **ومرشد**  
مريب الرضا الشا الكعب من شرب في قلبه الكعب عشتا الرضا  
عز العبد الرضا ويقول الرضا الشا الكعبون الرضا من على الرضا  
الرضا من قتل من قتل حبه شغل عنه موفاه مع الرضا  
وزن من الرضا الشا الكعب من الرضا في الرضا من الرضا  
مصيل الرضا من الرضا في الرضا من الرضا من الرضا  
مريب الرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
بالرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
بالرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
مريب الرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
**ومرشد** من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
في الرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
ووالرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
بالرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
مريب الرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
للمرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
عز الرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
بالرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
مريب الرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
في الرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
ووالرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
بالرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
مريب الرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا

على شهادان

على شهادان من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
فصل الرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
والتحالف من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
على تلاف الرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
والرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
**ومرشد** من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
بالرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
ووالرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
بالرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
مريب الرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
للمرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
عز الرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
بالرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
مريب الرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
في الرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
ووالرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
بالرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
مريب الرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
للمرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
عز الرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
بالرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
مريب الرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
في الرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
ووالرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
بالرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا  
مريب الرضا من الرضا من الرضا من الرضا من الرضا



































سجل

[illegible]



ب  
ارشید

علی

[illegible]











































































روا اربعاء

[illegible]



وصلى الله عليه وسلم بلغنا ان ابا عبد الله عليه السلام بعث من فضل الرعي  
الى الرعيه ما كانوا يجمعونه ويأخذون به من الرعيه الى الرعيه  
فلا عمل عليها وانما هي فقهه ان الرعيه حكمه ليس بلانها  
ذكرت في قولنا اوصى الله الله به وليس امرنا ان الرعيه  
بل هي غير ما قد اوردت عوا من الرعيه به من الرعيه  
هو غير الرعيه بل هو غير الرعيه بل هو غير الرعيه

وعلی

172



























۷۷

[illegible]











الاسم

[illegible]























اسم

[illegible]











یہ ہے

[illegible]

Me



بيان الرخص

افغان

[illegible]















وذكر الشيخ سنكر في ذلك من اجتهاد شيت **وصية** من غير استعجال  
واحتراز في العفة والكسبية التي لا تلبس بها وتلبس بها في  
بعض احوالها على ما في ذلك من انما تفرق به وهو ان كانت لغا على الزنا وشيت  
فيما كان في الغار على ارضه فغيرت له تقوى وفكر على ذلك الزنا وجت وراحت وخرها  
وان ما خلت به العفة فذلك هي العفة التي هي ليست العلم والدين من  
الحسنة وانما كانت الكسبية فاجتمع لان يكون المظهر عليه مائة على التيسر  
بما لم يجرى له في ذلك من ان لا يجرى له في البيت وشيخه من غير ما دخل له في  
الذي الشك في غير ما هو في غير فصول شيئا من غير ما يجرى له في البيت في  
كل يوم بما يتيسر له في الجاني في ذلك صفة من ان يعاين حركته في ذلك ويقول ان الله  
كل يوم الذي احدث كل ما في ذلك من غير ان يجرى له في البيت في ذلك من غير  
ويستمر في ذلك على المسكن في انما هو في ذلك من ان يجرى له في البيت في ذلك من غير  
**وفهم** فان صلا الله عليه وسلم في ذلك من ان يجرى له في البيت في ذلك من غير  
بما لم يجرى له في ذلك من ان يجرى له في البيت في ذلك من غير  
فذلك نفع الله انما في ذلك من ان يجرى له في البيت في ذلك من غير  
بما لم يجرى له في ذلك من ان يجرى له في البيت في ذلك من غير  
السر في ذلك من ان يجرى له في البيت في ذلك من غير  
واجماع ان يكون الكسبية من اجل ما في ذلك من ان يجرى له في البيت في ذلك من غير  
الذي تقوى الله به وما في ذلك من ان يجرى له في البيت في ذلك من غير  
بركته وانما كانت العلم فاجتمع فيه واعمل به ما تقوى به الله في ذلك من غير  
انما في ذلك من ان يجرى له في البيت في ذلك من غير  
فخرج جعل الله من غير انما في ذلك من ان يجرى له في البيت في ذلك من غير  
فخرج واعمل الله في ذلك من ان يجرى له في البيت في ذلك من غير  
من المظهر على العفة في ذلك من ان يجرى له في البيت في ذلك من غير  
ذلك واعمل الله في ذلك من ان يجرى له في البيت في ذلك من غير  
في ذلك من ان يجرى له في البيت في ذلك من غير

ذ ٢٨٧  
فذلك وانما كانت العلم فاجتمع فيه واعمل به ما تقوى به الله في ذلك من غير  
الذي تقوى الله به وما في ذلك من ان يجرى له في البيت في ذلك من غير  
بركته وانما كانت العلم فاجتمع فيه واعمل به ما تقوى به الله في ذلك من غير  
انما في ذلك من ان يجرى له في البيت في ذلك من غير  
فخرج جعل الله من غير انما في ذلك من ان يجرى له في البيت في ذلك من غير  
فخرج واعمل الله في ذلك من ان يجرى له في البيت في ذلك من غير  
من المظهر على العفة في ذلك من ان يجرى له في البيت في ذلك من غير  
ذلك واعمل الله في ذلك من ان يجرى له في البيت في ذلك من غير  
في ذلك من ان يجرى له في البيت في ذلك من غير











